創刊號

中華民國三十年六月一日出版

佛學月刊

林迦

中國佛教學院同學會文藝部編輯

「贈閱」

創刊詞

周叔迦

文以載道，而有德者必有其言。自如來滅後，迦葉結集，大法始傳，漸被東夏。六朝隋唐之際，纘述纂集之盛，號爲義林，堪擬法海。有宋而後，立言者疵醇互間，降至清代，蔑焉殆息。近世稍有重興之望，時移代易，其宏傳之方便，有異於古者，則雜誌刊物之作，易於普及，利乎啓蒙，其效甚速也。民國二十九年，中國佛教學院成立，一載以來，同學僧侶於講習之暇，各抒所見，積成篇章，遂盈篋笥。爰月一刊之，則就正於有道。竊欲於斯覘同學德業之進退，文義當否，尚希海內知音之指正焉。

第一期目錄

中華民國三十年六月一日出版

創刊詞　周叔迦

本刊弁言

修行講話

倓虛老法師開示錄　保賢記錄

無常想　周叔迦講　李意如 趙保增 記錄

持戒　周叔迦講　歷紋 澄楚 記錄

論壇

中國佛教學院講習世典文字之宗旨　周秉清

專著

行事鈔資持記十門提要並序(一)　仁道紹

緣起略義(一)　松泉

歷史

跋玄奘西域行述圖　劉汝霖

學僧園地

空門日記　靈妙

三自性與三無性之研究　顯淨

佛法與社會　無作

讀觀世音普門品　性安

佛教團體介紹・新書介紹・佛學答問・佛教界消息

本刊弁言

時逢末運，去佛綿邈，內法寖微，異端紛起。慨刦灰之復揚，世亂方殷，苦戰塵之彌漫，業惑益熾。弘聖教以拯時艱，倡佛化用度危難，然則急起圖之，刻不容緩。爰輯本刊，出而問世。期拔沉溺，濟此迷津。使命重大，敢不猛勉。自今以後，願具數事，以資研討。中心所在，並世大德，幸垂教焉。

一、佛化教育之推行　近日風俗澆漓，人心險詐，紀綱掃地，大義淪亡。欲挽世道而正人心，胥賴佛化之普及。惟教育一途，問題資多，而佛化教育、尤爲專業。如佛教各級學校之增設，佛學講座之添設，佛教圖書館之創辦，中小學課本編入佛學教材諸問題，非有佛學而兼教育家之專門人才，從事擘畫，不易成功。自今以後：宜如何傳播，俾世人盡知生死苦趣，急宜出離，火宅不安，難可久住。庶幾咸發正願，早霑法雨，此亟待商討進行者一也。

二、佛教通俗讀物之編述　晚近篤志之士，每於世態人情，目擊心傷，因而亟求寄託，潛心懺悔。然不知佛法乃宇宙之經緯，爲生類之歸宿，蹈外道者，往而不返，尚消極者，頹靡厭世。自今以後，宜盡量編制通俗讀物，如佛教發展小史，古今大德傳記，佛法精義，諸宗概要，修養語話，佛化小說，內典介紹等。普徧接引[illegible]涵義力求契機，文字必饒趣味。俾外凡猶[illegible]於中道[illegible]趣，廓大精深，與夫我佛悲心，漫無涯際。[illegible]發心進[illegible]行者二也。

三、教典之系統整理　法海浩森，聖量無[illegible]我佛精[illegible]義，或俗眾而難知，或隱晦而未顯。誠以典藏[illegible]，代遠年湮，勝義敷陳，殊多散佚。不有深切之探討，雖可洞悉其義蘊。自今以後，宜具條例，抓梳整理，比類推繹，究其樞旨。此亟宜砥礪精進者三也。

四、行解合一論之倡導　世人多以佛法與外道比倫，淡然視之，不生信解。甚至侮蔑三寶，毀謗聖言。而教徒本身，多不能全。宜乎遼軼百宗，綿絕千古之大經大法，難自振拔，著步衰微，勢無可挽。今日之談教理者，往往略於修爲。務行持者，又每疏乎義解。因之臨淆一偏，逐而不得者，蓋比比也。嗚呼，青燈黃卷，在科釋文句上、有事究名相之嫌。徒念聖號，於香烟繚繞中，能無自求多福之譏乎。此捫世之人，所以褒是佛門，視同敝屣者也。自今以後，凡吾同道，宜於行持信解，歸本一致。至於僧伽制度之根本改善，佛教團體之如是發揚。均爲重要問題。此又深切著明，急宜努力求得其新生命者四也。

凡此種種，聊以舉隅。甚願沙門釋子，擬爲鴻文，護法諸君，時發偉論。如不吝教，以光篇幅，不但道文啓緒，從此希望昌明，即佛法興隆，並可計日而待矣。

修行講話

倓虛老法師開示錄

三月十五日在青年會念佛會講

弟子保賢記錄

光陰很快，轉眼又是三月十五日了。諸位從遠路來此參加念佛，不但不辭辛苦，並且還十分歡喜興緒，這就是因爲諸位對於念佛，已覺具有堅固不拔的認識。不然，恐怕請也不肯前來的。

一說到認識，這認識二字極關重要。人們很容易忽略過去。現在可以說世界上無有個什麼東西叫佛法，只要明白認識二字，就無處不是佛法。不明白認識二字，那裏也都無有佛法。所以世界上人類物類千差萬別，各個的認識也就隨著有種種的不同。於是有認識的深的淺的好的壞的，還有認識錯了死不承認是錯的。無非隨著自己的認識，現各各的境界。這是非得失的標準，是很難畫定的。

佛經上有句話叫萬法唯識。在佛法上屬於唯識一宗。另有專書來研究他。現在粗略的說說。識就是認識，法就是樣子，萬法就是萬樣。其實世界上的現象太多太多，何止萬樣呢。不過舉一萬字來代表無量無邊的樣樣而已。萬法唯識，就是說萬法都是你的一識。也可以說就是你自己的認識。萬法的不同，就是你認識的不同。萬法的同，也就是認識的同。因爲不同，就有了十界聖凡升沉苦樂，種種不平等的差別。因爲同，就不見有佛不見有衆生。衆生與佛悉皆平等。

例如戲園子裏來了一位名角。且不管他是男角坤角，只要一貼出廣告，標明戲目，某日開演。一般好看戲的人，必定爭先恐後。跑去觀看。費了錢，受了累，還得極口讚美，怎麼怎麼好。假使這名角不卸原來的戲裝，一下子跑到村子裏去，村裏的狗必定拼死命的咬他。少見多怪，這是一定的情勢。由此例推，使這穿戲裝的名角，跑到樹林子裏，樹上的雀鳥必爲之驚飛。跑到池邊，池水的游魚又必慌而深沉。跑到深山裏，恐怕要被虎豹捉去充飢。再使小乘聖人見了，却又認爲極可厭惡，趕快走開。生怕染汚了自己的清淨心性。諸位想想，還不就是這一個名角麼，爲什麼看見他的人物，却要生出愛惡驚恐種種不同的感覺呢。這只好說由於各各的認識不同了。我們人類在世界上，有種種的愛惡，生種種的差別。諍執是非，鬧個不休。在主觀上立論，無人不說自己是對，別人是不對。若拿

拿各人的現象來比一比，又何嘗不是各人的認識不同，又何嘗有甚對與不對呢。須知這是非得失的諍執、在佛法上說，是認識上根本的錯誤。也就是衆生生死的根本。又可設是十界聖凡所以種種不同的分途。

方才說的那位名角，要叫諸佛菩薩的眼光去看，看就等於無看，因爲無看，所以就無愛惡驚恐種種的煩惱。又那有你非我是種種的爭執。這又是什麼緣故呢，因爲諸佛菩薩從根本上認識了萬法唯識，平等一如。以無分別心，對無分別境，心境雙忘，都不可思議。所以才無愛無惡無是無非。這就是認識同的緣故。

我們念佛的人，要想眞實解决生死的根本，求生西方極樂彌陀，也得從認識的糾正上下手。只要你認識了你自無分別心，一旦相隨，行乎自然，這就叫成就不思議的本智。心無分別就無愛惡，無愛惡就無生死。已竟無生死，豈不是和諸佛一樣了嗎。既到這種程度，極樂世界就可以任你去來。

今天不必多說，大家一齊迴向，世界早現和平。

夏日過青龍寺謁操禪師　唐　王維

龍鍾一老翁，徐步謁禪官，欲問義心義，遙知空病空。
山河天眼裏，世界法身中，莫怪銷炎熱，能生大地風。

無常想

周叔迦講　李慕知　通保譜　筆記

世人最忌言死，凡所圖謀，盡爲名利。學佛之人，每於未死之前，一生之中，明法濟人，雖勝於世人之求名利，然猶非眞正學佛。須知吾人今生，業已成熟，應本前世善根，從今生起，盡未來際，淨心修學。修學之道，宜有死想，無常想。

(一)死想能令人生起精進。人生隨時可死，數十年間，猶一瞬耳。學佛之人，旣視死境如在目前，則不復計及今生成敗，而唯勇猛立志，念念相續，生生無間，繼續修學，故死想能令人生起精進。

(二)死想能令人改過遷善。世人但務生前，不計死後，天堂地獄，苦樂懸殊，人生是苦，死後豈可再陷苦境。思念及此，自然不敢放逸，改過遷善。

故修學佛敎之人，首宜有死想，無常想，世相剎那變異，除佛果外，無可永得。此五蘊身，終須一死，世俗之人，善根微薄，以爲人生旣不免於死，何不沉溺名利，及時享樂。由是迷不知返，益行放逸。是蓋只知有死，以爲一死即了。學佛之人，不但知死，且知死後猶復有生，死死生生，相互關聯，所謂死者，他處生耳。明於死之眞義，決定能生精進，改過遷善。吾人修學不進步，未覩無常

，未觀死耳。隨時念死，未必即死，畏死之人，未必不死。曾子曰，如臨深淵，如履薄冰，而今而後，吾知勉夫。故不存死想無常想，則隨業流轉，譬如今日修學，非是定業，成功失敗，在一念間。如理觀照，決定生信，可期成功。妄念頻生，隨事敷衍，必告失敗。蓋業隨意轉，不做惡業想，斯惡業不生。常存死想與無常想，則惡業缺增上緣，無從生起。又如見佛法衰微，發心修學，以期宏揚，即應一心修學，身體力行，若時時但念如何宏揚，而不知躬行實踐，此非發心，乃是迴向，但迴向而不修學者，惟空願而已。且佛法可否宏揚，今生能否宏揚，皆須視因緣而定。不可强而致也。故欲宏法，宜潛心致志，努力修學。而不必以宏法爲念。如何修學，首在有死想與無常想。

世俗之人，以爲死之來臨，爲時尚久，但務利樂，不必計死。是顛倒想。彼不知數十年間，轉眼即過，衣食名利，是貪著病。佛在世時，有一比丘，食後睡倦，佛做種種呵斥已，誡云，昔汝在迦葉佛世，一日貪睡，故五萬年墮蝸蟲中，五萬年墮蚌中，五萬年墮螺中，五萬年墮蠹中。以一睡之故，陷於二十萬年生死流轉之中。故吾人在凡夫位中，修學佛法，觀照境地，最眞實最如實者，莫如死想與無常想。

持戒

周叔迦講　隱脫 澄慧筆記

前講死想，無常想，是修道之基礎。若於平日，常念死及無常，方能進德修業，次則須持戒以求增上，故此次所講題爲持戒。持戒，即是希望作好人。諸惡莫作，衆善奉行。大凡持戒者，皆只知佛所制戒，不可違犯，又以持戒爲難持易犯，或云發心者少，此持知持戒之末，而不知持戒之本也。末者五戒十戒二百五十戒是。若以此持戒所謂爲持戒，則持戒者感覺困難。猶如羅網之束縛身心，本者，瑜伽菩薩戒本所云自性戒是也。須知諸戒爲增上菩提之種，違犯則淪生死。此是宇宙原有不變之定律。不過二乘不知，佛以慈心示之而已。小乘之律儀戒，以深觀無常故，欲一生證得阿羅漢故，智慧薄弱。若犯佛所制二百五十戒，則流轉生死。以二乘唯有一生了生死之心，故須於戒堅持不犯，方能證小乘之極果。今人持戒，既無死想，則無修行之元基。又於功名富貴，利祿榮華，貪著不捨，凡所欲作，皆戒之所制止，其心不正而欲持戒，是南轅北轍，背道而馳也。大乘之持戒，當知「因戒生定，因定發慧，」是決定之理。持戒須具慚愧之心，慚愧即是自尊自重，恒念我若行一不義，無以對己，謂之慚，無以對三寶戒師道侶，謂之愧，由是便能守護諸戒，所謂「從他正受」

者，皆在此也。

持戒之根本，若待犯境當前，煩惱增上時，雖蚯蚓馬世雖具大精進者，亦所難能。必於平時，常有慚愧持戒之心，則遇境逢緣，自能提撕。平時既自尊自重，尚不發一惡言，做一壞事，則於戒自能任運不犯。所以稱爲自性戒也，若能如斯，自立規矩，自誓不作惡而修善，言行皆與佛戒相應，更有何難持耶。又有略具威儀，便自以爲滿足，而不進取，殊不知滿足之心，即墮落之機始。因佛道要歷三大劫而後得成，倘若自滿，必中途而廢。語云，「謙受益，滿招損。」「學然後知不足。」世俗箴言，尚且如是，何況了生脫死之大事哉。昔佛在世時，有二比丘，同往見佛，中途無水，一渴將死，而不犯戒。一飲有蟲水欲得生命而往見佛，乃前者死已生天，先往見佛。後者雖路遠遲，以護戒故，終無所益，因罪下墮。亦以平時無死想無常想及自尊自重之心耳。所望諸位，培自尊自重之心，以爲捨身命，終不破戒之精神，勉力持戒。庶幾道業福德，皆有增進之望矣。

近研唯識頗明要領賦呈周居士叔迦　廣覺

諸假明真復處中。有空不着味無窮。依他徧計都無實。
二取四緣更要通。挟假昔什嗤外道。鴻河今欲望周公。
漸循儱侗成時病。俯仰從知感慨同。

論壇

中國佛教學院講習世典文字之宗旨

周秉清

本院此次辦理僧伽教育，係以造就大菩薩僧爲宗旨，期令諸學僧上求佛道下化衆生，於此二利途中，得收真實教益。顧上求惟資於三藏之學，固當逐漸研習深入。而下化所需之預備，必應於所在國土，政教沿革之大略，文化道德之綱要，略識其端倪。然後隨緣化導，方足以契機宜而免扞格。是以宏佛化者，若居西域及中亞細亞，必先熟然於回紇民族政教之精神。若居歐美各國，必先於其新舊教爭之歷史，國政興廢之源流，人情俗尚之變遷，窺見其一二，始克相機說法，而引之得入於佛。華嚴偈云，若時親近婆羅門，即爲示現羸瘦身，執杖持瓶恒潔淨，具足智慧巧談說，或持彼戒爲世師，善達醫方等諸論，書數天文地衆相，及身休咎無不了；言談諷詠共嬉戲，方便皆令住佛道。我佛世尊之往事，足爲明證。所以來學僧伽，均

應博學篤志，內外賅洽，庶合明體達用之旨。況乃獲生震旦，幸際中華，若於本國五千年之聲明文物，反茫然昧。或轉遜於外邦明達前來皈國之人，甚至較諸外籍來華傳教之徒，猶有愧色。苟竟若是，殊非所以崇僧格而隆教譽也。是以本院於研究佛典外，並講儒學，兼習史地，旁及外國語文，以補諸學僧幼時學科之未逮。如是以求真俗融通者何哉。蓋令學成以後，先能對於國中知識階級之高等信徒，有領導接引之機能，亦可於其他教學團體，易於辨識其邪正淺深，相機糾正。或容納聯合，以起摧邪顯正之運用。終且因僧格增進，僧材眾多，僧勢雄厚，得以建樹介力保教之權威。由上以觀，如是負任宏業，良非一二獨行高蹈之僧徒，及不學無文空言發願者，所能勝任愉快也。故應深切了知本院於佛典外之種種研習，非循潮流之應付，實乃弘道之要務。良非所謂重儒學而輕佛學，尊外典而卑內典也。涉獵俗學，無非廣佛學之媒介。通達外典，正以助內典之弘揚。而或者歧視而疑為龐雜，及誤會而認為歸儒，不已過乎。求僧伽中，不乏深明斯旨者。間有自傷謭陋，而以陳於化導為憂。爰本上述旨趣，并於本院國文課中，廣選前賢傑作，以事補充。凡關於本國歷朝大政之沿革，倫理教育之遞嬗，文化學說之演進，均加採擇。時自三代秦漢以迄近世為經。類分奏議，論辨，傳序，碑銘，為緯。即學為文兼識史事。倘能因此而并悟知，往昔聖賢碩彥名節以化民成俗，實無一非分身菩薩，歷劫應化之萬行莊嚴。則又可於讀一切典籍時，而見為無一非佛教之典籍矣。如是解行成就之大菩薩僧，庶於助宣將來佛化，及翼贊國家治理，具有圓收普攝之功能。則佛化與國運，定能同其悠久，不亦懿歟。

望江南 歸依三寶讚

宋　王安石

歸依眾，梵行四威儀，願我遍遊諸佛土，十方賢聖不相離，永滅世間癡。

歸依法，法法不思議，願我六根常寂靜，心如寶月映琉璃，了法更無疑。

歸依佛，彈指越三祇，願我速登無上覺，還如佛坐道場時，能智又能悲。

三界裏，有取總災危，普願眾生同我願，能於空有善思惟，三寶共住持。

專著

行事鈔資持記十門提要並序（一）

仁道輯

靈芝有云，我祖示四依之像，秉一字之權，勠力扶顯，為如來所使。垂慈軌物，作眾生導師。首著斯文，統被時眾。莫不五乘並契，七衆俱霑。攝僧護法之儀，總提綱要。日用時須之務，曲盡規猷。是故南山製鈔之意。然則理致淵奧，討論者鮮得其門。事類森羅，覽說者或容迷謬。由是研詳可否，搜括古今，罄所見聞，備舒翰墨，仰承行事之旨，題曰資持，乃述撰記之由也。詳夫南山所撰大部凡有三焉。羯磨疏，戒本疏，及茲鈔也。羯磨乃作持之清範，尸羅為止持之妙門。猶車兩輪，如鳥二翼，不可或闕。而事鈔乃兼其美。蓋能削減遊辭，增補遺漏，對務兼宗，決擇要義。令臨機而有用，對事而成行者也。惜乎斯文，旨淵理密，文約義豐。若非碩學經遠，誠難準而行用。幸有元照大師，崛興宋季，穎出倫之見，彰獨斷之才，斐然作命，直筆委陳，文義璨然，事理昭明。結成四二之旌詮，以作修治之準繩。現在未來，永無疑網。中興南山一宗，何異荊谿光大佛隴之教。然浩浩洪文，讀者似難卒得其綱。乃更以十門統括，俾可明曉教相大旨，適窺止作大綱。今之提要，復總束十門，略示梗槩。將述十門，先彰諸篇之目，用知正文。南山云，一部之文，義張三位。上卷則攝於衆務，成用有儀。中卷則遊於戒體，持犯立懺。下卷則隨機要行，託事而起。靈芝釋文，更以義判，略為三別。初約止作，上下對事造修，名作持行。中卷守戒離過，名止持行。二約衆別，上卷僧務名衆行。中卷自修名別行。三約純雜，上中各局故純。下卷隨機故雜。於中上卷凡十二篇，首乃指示學宗，激勵奉持，通貫諸篇，總發三行。次十一別約四緣以明衆行。二三四能秉之人。五所秉之法。六秉法之處。七八九有情事。十十二非情事。十一十二合事。標宗顯德第一，標出正宗顯彰勝德；宗即是戒，分為四科，戒法，戒體，戒行，戒相。顯德者廣引教相，贊述戒功，令知本受，專勤守護。集僧通局第二，明集僧軌度，並所集處。足數衆相第三，明作法之時，數須滿足。受欲是非第四，明有緣不赴，傳欲心集。通辨羯磨第五，明作法具緣，立法通局。結界方法第六，明立界秉法，攝和僧務。僧網大綱第七，明僧宗事多，立制軌物

，五門提綱，制教相應。受戒緣集第八，明衆緣會聚，作事有成。師資相攝第九，明心法卅三，師弟互濟。說戒正儀第十，明說戒儀軌，策勤攝修。安居策修十一，明攝靜專注，要期安居，假日警勵，志求出離。自恣宗要十二，明九旬修道，容有瑕疵，仰恩請衆，垂慈誨示。中卷四篇，並佐戒本，前三精持，後一犯悔。前二隨文，第三總義。第一解通名，第二釋別相。篇聚名報十三，篇即章品之名，聚罪分局段。聚是揩集之號，謂犯有條流。篇出僧祇，聚出本律，名殊義一，此雙標耳。隨戒釋相十四，始自四重，終於遺行。標稱三義，犯境犯相及開不犯。持犯方軌十五，前之隨相，約事乃分，至明統明，未可精識，故類別之。解行所憑，故曰方軌。懺六聚法十六，結成罪種，理須懺除，稟教立儀，法應依準。下卷十四篇，亦宗隔調。二衣總別十七，衣資雖衆，制聽收盡，以致名物，故云二衣。總別二門，條貫辨析。四藥受淨十八，淨謂說淨、說淨，作淨，受淨從法爲名，時非時七日盡形，是爲四藥。鉢器制聽十九，許入制教，衆具入聽教。對施與治二十，對即能受之人，通於五衆，施謂所受之物，與治謂能觀之智，三義乃所治之過。頭陀行儀二十一，上士雄猛，高超塵累，警揭斯儀，欲令中下，漸窺趣道。僧像致敬二十二，三寶勝境，道爲所敬。計請設則二十三，計是比丘允許，請乃施主邀命，往計前請，意存化導，必施法式，發越彼心。主客相待二十四，舊住名主，時過名客。瞻病送終二十六，世情流變，始終難一，健壯則親，病弱則捨，如來大悲，制令供養。諸雜要行二十七，森然萬境，何事非持，故別類統收，誠誡依行。沙彌別行二十八，沙彌違位，出俗之始，故別敘篇，彌須依行。尼衆別行二十九，比丘尼衆，細行衆多，同比丘者，如上所列，今前別者，臨事可披。諸部別行三十，爲對顯本異之殊，衆被他宗納體之者。上列篇目三十，蠡知大旨。次述十門提要，更順教相。

（未完）

緣起略義（一）

松泉

一，引言

無明生盲，惑業網蔽，衆苦逼切，煩惱燒然，九有升沉，而不思出離之計。設具超軼之誠，率乏巧便之智而開出釋之正軌。故乃曠劫膩浪，欲脫黐黏。顯詰本推原，乃以無明闇蔽，而不了緣起正理，是以邪而不中，流轉無窮。查三界趣求，皆生死因。總諸世間有三種求，謂一欲求，二有求，三邪梵行求。欲求中者，領受諸欲，不求出離。有求者，味著定樂，不知出離。邪梵行求者，希趣不動之空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處

由智分別，謂爲解脫。其欲求者，耽染欲樂，不求出離。斯後二求，雖求出離，不得出離，以非出離方便故。故緣起聖道經云「雖有生有老有死，此沒彼生，而諸有情不能如實知生老死出離之法。」然欲徹底了達出離之法要，先須研尋緣起正理，遂教起修，剋果有待。阿僧祇遠，發信不難於跬步，菩提勝因，造修奚遠於咫尺，大心之士，盍有意焉。

二，研求方便，及緣起二義

推緣起妙理，博大精微，非悉心淹貫，難窺端倪，世尊明緣起甚深，空性甚深，明文昭揭，當可具見已。蓋初地入心，根本證眞，緣起正智，生於此後。三十論云，非不見此彼，可爲教證。而俗智既生於見眞之後，彼具縛異生，欲依緣起正理以求出離，捨斯至教，無由進窺。茲依教理略錄緣起略義，願作初心之倡。緣起略義有二，詳如攝大乘論。一者分別自性緣起，謂即依阿賴耶識中之諸雜染種子，等流而轉，種現熏起。自性者，詮諸法自類爲因而起，非異類緣，即四緣中之因緣也。二者分別愛非愛緣起，謂即阿賴耶識中，諸愛非愛業種，爲後有善惡趣生起之緣，異類感召，業果時異。乃四緣中之增上緣也。（據勝而說前唯因緣，此唯增上，非無餘緣）亦即所明十二支緣起之理。蓋有爲法，生已即滅，中無暫住，如稱兩頭，低昂時等。其生其滅，一觀於緣。緣具名生，緣散名滅。而諸異生，闇斯緣具緣散之理，故乃依相立名，緣名起執。諸邪見者，或計自生，或計他生，或計共生，或計無因而生。邪執殽雜，虛喪時力。攝論云，於第一緣起義，若不解了，或執自性爲因，（如數論計由自性一法，轉變二十三諦等，）或執宿作爲因，（謂無繫外道計世間士夫受苦，皆宿作爲因）或執自在爲因，（謂不平等因論者作如是計，別有作者生者，及變化者，爲彼物父，謂自在天，）或執實我爲因，（謂諸外道計有我，有薩埵等，五趣流轉，皆此實我，不知由業所感，）或執無因無緣等邪見，（即自然外道，依正靜慮，及不正思惟，計我及世間，無因而起，）隨即生起。於第二緣起義，若不解了，或執我爲作者，我爲受者等邪執，隨即生起。（此由不知緣起勢用，妄計實我，有諸作受勢用，此乃外道多分之謬見，如唯識中所破之即蘊我，離蘊我等，）設離教理之楷定糾正，而諸具縛異生，鮮不徬徨歧途，以之墮坑落塹矣。是以緣起正理，須急研求。茲略初義，暫據次義以明緣起理。（未完）

影印
大乘本生心地觀經
粉連紙中裝二冊　定價二元

歷史

跋玄奘西域行迹圖

劉汝霖

此書乃卬縣劉定權製。南京支那內學院繪石印本。按玄奘法師爲世界史上屈指可數之大旅行家，其旅行所經之區域，有大唐西域記之專書記載。然書中所敍行程，忽南忽北，非有輿圖以定各地之位置，則讀者每有迷於方向之感。自來旅行新疆者，往往專記南道或北道。今依此圖觀之，知玄奘法師實去以北道，而來以南道也。夫往印度者，大抵皆取道葱嶺，入迦濕彌羅。而玄奘法師則涉天山，過熱海，至突厥可汗之廷，而後經昭武九姓之地，出鐵門，渡雪嶺，然後至於印度。其所以如此紆迴者，以雪山北六十餘國，皆葉護可汗統屬，不得不北謁之以便開道也。

又按此圖所記諸國之位置觀之，可以解釋西域記慈恩傳之疑難者頗多。如西域記颯秣建之後，有從此東南至弭秣賀國，從此北至劫布呾那國，從此西至屈霜你迦國，從此國西至喝捍國，從此西至捕喝國，從此國西至伐地國，從此西南至貨利習彌迦國諸語。慈恩傳又略去弭秣賀劫布呾那二國。考諸小國既無聖跡，又無法可求，必無返向迴路遊之之理。西域記辯機後記云，書行者，親遊歷也。書至者，傳聞記也。此處書至而不書行，而後文又云從颯秣建國西南行三百里，至羯霜那國。則中間諸小國，乃記傳聞，本非親歷，西域記原甚分明，慈恩傳誤混而採之，遂以致誤也。又如西域記伐拉毘國之後有云，自此西北（依圖觀之西字疑衍）行七百餘里，可至阿難陀補羅國，自此西行五百餘里，可至蘇剌侘國。考慈恩傳記此二國及瞿折羅國，皆依次序下，中無自此二字，其誤自不待言。西域記序此三國，皆至自伐剌毘似是。然蘇剌侘在伐剌毘之西，阿難陀補羅在其北，瞿折羅更在阿難陀補羅之北。法師本可先至蘇剌侘，還伐拉毘之後，更經阿難陀補羅以至瞿折羅。必無先至阿難陀補羅後至蘇剌侘之理。今記之不以次，可知法師本未至此二地，不過偶語及其距伐拉毘之里數，弟子聞而記之。遂若法師眞有二返伐拉毘之事。此皆依文字辯之千百言不能明晰，而一按輿圖，則可了如指掌者也。

本局出版
隋慧遠遺書
大乘法義叢刊　第一輯合訂一冊　定價大洋[illegible]角

隋淨影寺慧遠大師。學行之深邃。與嘉祥之吉藏。天台之智者。不相上下。著書大乘義章二十卷。解釋大小乘諸名相。分門別類。條舉件繫。實爲後日佛學辭典之嚆矢。日本佛學界稱之爲解釋大小乘法相之古今第一書。洵不誣也。原書不入大藏。亦無單行之本。故見者甚稀。惟日本所刊續藏經中有之。今從續藏錄出。分類編訂。以饜世之抑慕是書者。

學僧園地

空門日記

蓋妙

——由青島至北京途中——

十二月，七日。日光初出東海，彩雲鋪蓋，霞霞閃爍。八時馬車抵精舍。同志四人，上樓西樓，地頗爽塏。僧人行腳第一便宜者，即是不花寃枉錢去尋旅館住。況且僧人身上無錢，一日行程，兩袖清風，不怕盜賊，不怕水火，自在之至。憑窗眺望，青島全景，一覽無遺，碧海青天，美景天成。偶讀曼殊師集，覺其文筆道俊，語意悲切，暮鼓晨鐘，發人深省：眾生受苦，在不能歸依，故如來教法，以去欲為先，欲念不除，難出生死。所以蕅益大師本其悲世之心，於此緊要處，不惜婆心勸策，處處提醒！令人讀之，不太面唾！可為座右銘，可為當頭棒！掐午，悲閱卻編覺偶數客：純法師則去長衫，著短服，手司烹調：汗流頰背，不難也。晌後，歸實買樹菓點心，與眾大嚼，頗解飢腸。出家人衛當口腹，可隨出各色食品，穆賦演出，不覺悽然。因至街中買得青島風景片一套，寄託鴻爪，聊為日後存想耳。

十二月，八日。夜北風怒號，簷作互擊，疑有鬼魅，懼甚！又思比丘游化六道有情，或如天人，何須令其五體投地，然則，或無足觸之事，又何足怕？怕又何益？食餐後，於車輾轉馬蹄聲中別離精舍。朔風凜冽！面滿風價：抵車站，搭膠濟車西行，三等車然殊舒適，乘客多友邦人，粉白黛綠，交於目前，滿耳都是洋傘大，碌大突西，姑打娘媽死之者波！無線電，鼓吹日本音樂，及滑稽談話，忽而學牛鳴，忽而學馬叫，忽而癡啼，忽而獅吼。日人大笑，幾疑身在扶桑矣。望車外，遠山重疊，田園皆冰，有石人石馬者，某公之陵地也：土邱壘壘者，盡食生提死者之荒塚也。富貴人不欲死而竟死，貧窮人不欲生而偏生，而造物之顛倒如是！夫滄桑之感，今昔從同，古人已死，今人悲之，今人既死，後人悲之，人人悲之，而不悟之，則生死事大，永不得脫！嗟乎七十古稀，利名何補哉？

十二月，九日。晨抵濟南，即轉津浦北上因時間短促，大明湖不得一遊，咫尺波蕩

□本局出版□

佛教日用文件大全

親勝東居士編

全一厚冊　定價大洋三元四角

我國社會關於應用品。舊有留言新集。宜歸要則繁雜。海通以來。坊出新編。後增入普通禮節商埠新事等類。名目繁多。大率以切於人生之應用。為關佛之狀養。惟我佛教方面。此項應用新編。尚付闕如。良以向來僧界多守山林生活。很少社會交際。今則世界潮流所趨。釋門行動。須為社會團體。地方官紳所注目。不得不起與周旋。而其事每皆往昔所未有。乃發生於現代。以故過事應付。動感困難。住持佛法者。苟無一種應用之參致。僅有束手無足之慨。編者有鑒於此。因有佛教日用文件大全之輯。自交際。文辭。公文。尺牘。聯語。禮節。儀式。以及各種儀規。各種關宗。各項佛事緣起等。凡佛教中應行之事項。莫不搜羅完備。附以方式。加以說明。用備臨時需致。誠為寺院僧眾必備之書。亦佛教機關及在家居士同當之物焉。

，當面錯過，可惜之至。車中，坐客擁擠，惡臭滿車，薰人作嘔，坐旁老媼，偕其幼子，臭穢尤甚，左右乘客，無不掩鼻！此與青浦車中之風流艷裝者，不可同語，然而鮑魚之肆，大可作不淨觀之修練也。

十二月，十日。昧爽到津，復見故人，送別同作，驅車至居士林，甚相環，無應者，徵聞林中念佛聲，法器紅魚，梵音嘹亮。旋晤靈源師弟；紅光滿面，笑容可掬，暢談後，出示所作佛像山水，神彩俱工。居士林顧問室中，羅列海內大德個像，舉目回顧，如入展覽會中，舉目可參見海內大德，亦一經濟參學法也。津埠繁華，街頭若尼，隨處可見摩登僧人，滿管染服，與鼓手無異，口含香煙，倘入遜伙中不知其係人天師表，世俗認錯三寶，非無因也。余以不能久居，遂別師弟赴京云。

浪淘沙　山寺夜半聞鐘

李豫軒

身世酒盃中，萬事皆空。古來三五個英雄，雨打風吹，何處是漢殿秦宮。

夢入少年叢，歌舞匆匆。老僧夜半誤鳴鐘，驚起西窗眠不得，捲地西風。

三自性與三無性之研究

顯淨

義理甚深，行持浩繁，要以三性，即可該攝。夫三性者，一謂遍計所執自性。二謂依他起自性。三謂圓成實自性。唯此三性，以二分之。遍計唯染，性係妄故。圓成唯淨，體眞實故。依他兼彼二義，衆生緣故。聖教宗旨，本乎染淨因果。斷染須復淨，修因證果，則必依於三性。始由遍計而了其妄。次依依他而知其有。終假圓成而悟其實。凡聖迷悟俱本乎此。誠修持之弘範，佛道之準繩。余故遊釋經論，會通其要，共諸同好，以資指正云。

甲，三自性

一，釋三性名　一遍計所執自性者，妄情遍計之所執也。言遍計者，能執之名。言所執者，妄境名也。能遍妄情周遍計度故名遍計。所緣妄境彼所取著故名所執。自性者，唯識論云，「如是自性都無所有理教推徵不可得故」。又言性者，顯揚論云，「謂依名言假立自性，爲欲隨順世間言說故。故多自性一由諸有情，於諸法上，含益妄情，計

▲朝禮名山▼

（孝光明編中）

良遠選

（名山游訪記）

高鶴年著　兩册一元五

高居士行脚數十年，游踪數萬里。國內名山勝境。足跡殆遍。可謂釋氏遊客後之第一位旅行家。是書專述其親見親歷之事實。而以佛教爲中心。亦寫景寫實之巨著也。

（西湖寺院題韻沿革考）

姚梅叔編　一册定價一元五

佛學書局附設石印部

承印各種書籍圖像表册

印刷精美　價值低廉

接洽處　西安門外大街佛學書局

電話西局　二二八三

應所執，實有相故，亦不可破，名徧計所執自性。二依他起自性者，所謂諸法，依諸因緣，所生自體。即有漏無漏等事。非自然生。此中攝二，一染依他，二淨依他。染依他者，謂分別法，分別爲緣生雜染故。雜染，即三雜染。此有故彼有，此生故彼生，故名依他。淨依他者，即是二種圓成實中之有爲是。通攝一切聖道。道即是智。轉識成智亦依他起，淨分攝故。雖言有爲即無漏故。是名依他起自性。三圓成實自性者，即是諸法真如自體。一味清淨。唯識論云，「二空所顯圓滿成就諸法實性名圓成實」。基大師云。「具三義故名圓成實。云何爲三，一圓滿義，二成就義，三法實性義。言圓滿義者，謂此體遍無虧無欠。此簡自相。諸法自相局法體故。不遍於餘。唯真如法能遍於餘，故言圓滿。二成就義者，謂此體常非生滅故。此簡共相。體非實有。雖言諸法但爲觀心，無共相體。此言常者，體性常故。三法實性義者，體非虛謬，諸法真理，法實性故。此簡小外，邪執妄義。此是法體，有實性故」。總上三義，解圓成實，道理圓滿。此復有二，一無漏無爲，謂真如涅槃無變易故。二無漏有爲，謂無漏智，於境無倒亦名圓實。名圓成實自性。

二，三自性體之有無　此三性中徧計體無。辨中邊論云，「虛妄分別有，於此二都無，此中唯有空，於彼亦有此。」虛妄分別有者，顯示依他是有。分別攝心心所，性分別故。心心所等從因緣種生。有因有緣非自然起，決定是有，不可說無。顯揚論云，「不應實說諸法唯是假有。何以故，假法必有所依因故。非無實法假法成立。若異此者無實物故假亦應無。則應破壞假實二法。二法壞故應無雜染。雜染既可得，當知必有依他起性」。又攝論云，「此(依他)若無者，圓成實性亦無所有。此若無者則一切皆無。若依他起及圓成實自性無有，應成無有染淨過失。既現可得雜染清淨，是故不應一切皆無」。頌又曰。「若無依他起，圓成實亦無，一切種若無，恒時無染淨」。由是證言依他是有。「於此二都無」者，此，指依他。謂依他起法永無能取所取二性。然諸有情，不如實知——無始所引自心心所虛妄變現。於此橫計我法二執。依理推求，實無所取及能取義。但唯識中似義顯現。徧性非有如蠅

（最新出版）

佛學史地叢書　眞諦三藏年譜附譯述考

蘇公望居士撰　全書一冊定價八角

眞諦三藏，爲印度優禪尼國人。以半百之年。弘法中土。歷梁陳變亂。致二十餘載光陰。半耗於奔徙之中。而其譯述之富。學說之要。在舊譯中。實與羅什並重。其後玄奘大師出新譯。致三藏之學。湮沒無聞。譯述亦大半散佚。是書於三藏經歷，及賛譯攝論俱舍之弘傳考證綦詳。末於三藏之譯經著疏。均有詳細之搜訂。研究法相及歷史者。不可不一讀也。

相等。顯揚論云：「問若遍計所執相無有自體，云何能起遍計執耶。答：由名於義轉故，謂隨彼假名於義流轉，世間愚夫執有名義，決定相稱謂真自性」。觀此論義，遍計所執，由無始來串習名言熏本識中，由此勢力起妄遍計執有諸法。若離名言此執不起，故無自體。此中所遍，唯是所執，無有自性，是虛假故。彼能執法論中不遣以是依他。「此中唯有空」者，妄分別中，唯有空性。體即真如，唯是實有，不依他緣，施設建立。云何言彼是有。於依他起無有所執我法二相，二空所顯真實自性，久為勝智所行境界，故言是有。此圓成實，常無變易，非為虛誑。在諸法之中，此最勝故。圓成若無，無成佛義。諸佛說法，亦不實故。彼所知境，應成過失。諸佛既有，當知此定不無。云何有情不能證得，但由遍計所障，虛妄所蔽，不能顯現。非是無故。由是應知遍計非有，依他圓成，決定非無。

三、三性與八識的關係　一切諸法，是識所變，是識所持。此三自性，亦不離識。云何知有唯識，遍計所執體性都無，然是妄識之所執，故名唯識。依他有八，此中何識是能遍計，護法安惠兩大論師其義有殊。若安惠意，在八識中，皆能遍計。因此八識，虛妄分別，為自性故，皆似能取所取現相故。然前諸識可言有執，唯第八識，無覆無記，言計云何。唯識論云：「說阿賴耶以遍計所執自性妄執種為所緣故」。安惠學說，立此八識，皆能遍計。若護法義，唯有七六，是能遍計。不通餘識。第六識三性心中唯與染汙心位。善及無覆無記不可有執。六七二識是遍計性。略有三因，廣如論中，一一計度分別能遍計故」。初何故耶，五八二識無計度分別義，何言有執。攝論云：「當知意識，是能遍計，有分別故。（此中意識攝有第七）乃至是故意識無邊行相而轉，普於一切分別計度，故名遍計」未言五八是能遍計，顯遍計者唯屬六七「二能遍計，必是慧故」。述記云：「非五八識恆與慧俱審察有執。前師云，若計度慧粗五八無，細者亦有。何故慧數非是遍行。」，八識既不與慧恆時相應，云何有執。能遍計者，必是慧故。第八既無，何言有執。「三痴無痴等不相應故。」痴為諸惑之本，若起惑時，痴必相應。能遍計心，痴亦相應。然第六識善心

本局經售新書

大醒法師著：

日本佛教視察記

全一册　定價一元六角

日本佛教原由中國傳去。在明治以前。日本佛教各宗與中國佛教各宗大致相同。所不同者有新興數宗派耳。明治以後。近六十年來之日本佛教已完全革新。關於佛教文化教育及社會事業各種建設。均已改良。日本佛教徒研究中國佛教者。頗不乏人。著作不下數十百種。而中國佛教徒研究日本佛教。迄未見有其人。本書著者。去年以私人資格。遊日視察佛教。歸著此記。對於日本佛教十三宗之歷史及現狀。詳述無遺。我國佛教徒宜人手一編。所得之利益。不僅知日本佛教之為如何也已。

位中，必有無痴。若彼菩位中有徧計者，豈痴無痴有相應耶。相違之法不相應故。如慚無慚，不得俱起。痴無痴等例亦應然。依此道理，能徧計者，唯限六七。云何依他起自性亦不離識，一切諸法，唯識為性。此依他起，亦依內識似義顯現。別無自體，故依他性，即唯識相，攝大乘論云：「若依他起自性實唯有識似義顯現之所依止，云何成依他。何因緣故，名依他起」，論自答言：「從自薰習種子所生依他緣起故名依他起。生剎那後無有功能自然住故名依他起」。由有識故變似外境，成依他起。若離識外，別無依他。故言唯識。圓成實者，即唯識性。於依他起由似義相永無有性所顯眞如實性。唯識論云：「謂唯識性略有二種，一者虛妄謂徧計所執。二者眞實謂圓成實性。為簡虛妄說實性言，復有二種，一者世俗謂依他起。二者勝義謂圓成實。為簡世俗故說實性。」依論證明，圓成實性，亦不離識是識性故。略依大義，述其關係。若深明之詳見經論。

（待續）

佛法與社會

無作

佛法與社會，並立而不能獨存。苟無社會則不需佛法，如無佛法，社會即時冰解與灰燼。故曰，佛法社會，應互為緣。使大地衆生有所歸宿，以今佛法，時際末運，大地衆生，苦如倒懸。智者觀之，雖大聲疾呼，證若罔聞。徧設橋梁，終不登岸。勞心焦思，不知救人，則謀殺人也。八識田中所納非殘即殺，不仁不義之種蘊積於內，一旦發現，奚可設想哉。嗚呼，世尊設敎不外因因果果，所謂善因善果，惡因惡果，法爾如是，絲毫不爽。易言消長吉凶，洪範有五福六極，皆因果相應，深明契合者也。今日僧伽，雖隱身山林，往往沽名釣譽，佛法所以不為社會所信賴，良有以也。物必先腐而後蟲生，人必自侮而後人侮之。試觀中國佛敎傳統之積弊，如某法師所言，現在佛敎莫不千瘡百孔，變態叢生，以言其小菴也而弊於無忌，以言其叢林也而弊於自私，以言其登獅座者而弊於欺騙，以言其談禪密者而弊於自欺欺人，以言其過雲水者而弊於衣架飯袋，以言其處丘壑者而弊於濫竽竊吹。如是種種

本局最近出版

印光法師許止淨居士主編

▲四大名山志▼

全書共四種　合售十二元

● 普陀志　全書兩厚冊　新價三元六角

浙東定海縣東海中有普陀山即補怛洛迦觀自在菩薩說法處菩薩尋聲救苦靈蹟昭彰詳載志乘印光法師發起特請許止淨居士重修讀之對大士深恩洛迦勝境了如指掌

● 清涼志　全書兩厚冊　新價三元六角

清涼即五台山在今之山西省以歲積堅冰夏仍飛雪故曰清涼為文殊菩薩應化之處所謂清涼世界也登山佛上五台最勝今經許居士重行修訂手此一編身入清涼世界矣

● 九華志　全書兩厚冊　新價三元六角

九華在安徽青陽為地藏菩薩應現道場菩薩苦行通跡世雖比倫按之志乘惟舊志為官紳主持於菩薩弘慈大悲未能盡述故印老重修明見聞者對於菩薩弘慈可生正信矣

● 峨嵋志　全書兩厚冊　新價三元六角

峨嵋在四川嘉定為普賢菩薩道場即光明琉璃世界也舊志雜有道家按峨嵋道教久已絕跡故印老重修將道家事蹟刪去完成佛教勝蹟使見聞者增長善根成種菩提之因

，不一而足。多年惡習，雖樹新規。於是無竊人悲，去佛陀出世之旨遠矣。夫拔人之苦謂之悲，推此拔苦之心以及無窮世界，是謂大悲。此乃佛唯一之宗旨也。平等大悲之佛法，欲普及於社會，首要養正弘法人材，荷起如來家業，使大法普徧於世界。如是者，世人不但不輕視佛教，亦可竭力宣揚。則現世之難，衆生之苦，不期然而自拔矣。

菩提三偈（節錄虎禪師菩提三偈序）

身是菩提樹，心如明鏡臺，
時時勤拂拭，勿使惹塵埃。　神秀

菩提本無樹，明鏡亦非臺，
本來無一物，何處惹塵埃。　惠能

身是菩提樹，心如明鏡臺。
塵埃即無物，無物即塵埃。　虎禪師

虎禪師曰，「善學者當知神秀一偈，為相對心，心內有塵，自分淨垢。諸塵非淨，一心無垢，是第一關，名佛子偈。六祖一偈，非相對心，心內無塵，何淨何垢，淨心亦無，垢塵何有，是第二關，名菩薩偈。今作一偈，為絕對心，心外無塵，衆生佛祖，即垢即淨，即空即有，是第三關，名佛祖偈。三菩提偈，適應三關，學者雖三，佛法唯一，學子細之，皆成佛道。

讀觀世音普門品

性安

娑婆世界，六道衆生，無始時來，三毒為因，從身語意，造十惡業。身業有三，殺生，不與取，欲邪行是也。語業有四，妄語，綺語，離間語，粗惡語是也。意業有三，貪欲，瞋恚，邪見是也。華嚴經云，我昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋痴，從身語意之所生。是其證也。夫衆生生死，既從身語意，造諸惡因，則出離之法要，惟有諸惡莫作，衆善奉行，受持齋戒，勤修淨業而已。苟能晝夜六時，於佛法僧，禮拜供養，身業淨也。持名念誦，為他演說，語業淨也。常念三寶，真淨功德，意業淨也。三業既淨，衆聖垂慈，心心相印，感而遂通。十方諸佛菩薩，天眼見其形，天耳聞其聲，他心觀其意，哀憫攝受，悲願濟拔。則災難苦厄，既可消滅於無形，菩提資糧，復堪速急而成就。三祇既遙，佛果可待而證也。

予讀觀音普門品，於生佛感應之義，與離苦得樂之旨，往往心領而神會。夫一切衆生，從無始來，由無明故，迷執有我。於諸幻境，妄起執著，造諸惡業，受生死苦。以

本局最近出版

實用佛學辭典

洋裝一冊新價十五元正
本裝四冊新價法幣九元

佛法深廣。研究綦難。八十餘卷之經論。一十餘派之宗旨。顯密性相。禪淨教律。隨舉一偶。皆不勝望洋向若之感。況夫東西迻譯。華梵不同。譯本常有新舊相歧。譯語或復楚夏之各異。或一辭而含衆義。或一義而具多名。或奧旨微言。理體超於文字。或常故儀式。源流出乎宗說。名教則纂而推衍或則觀而莫曉。羊鹿牛車。其義為何指。權實頓漸。其說又奚判。他如諸佛菩薩之名稱。山林寺院之歷史。經論之撰人與內容。古德之朝代與事跡。皆茫然弗能舉其說略。甚至隨讀一經。隨閱一論。翻篩頻錯。編目皆是。意闇心昏。開卷茫然。此種困難。蓋初機學人所苦感者也。今欲皆感衆璣。廣施方便。作法海之南針。示祝辭之寶鑰。使行志佛乘者。無仰為彌堅之欲。而有旁搜遂紹之益。則佛學辭典之料印。貴為必諸想。本結不惜格術。編印此者。著時數破。方始告成。解佛學上種種重要之名辭皆購列而悉幣之。釋釋之。使人隨于翻鴻。皆能釋所疑。解所懸。如面良師。如親登友。貴予研究佛學者以無之便利也。凡學習佛乘。宜購此

若三塗難見，八難叢生。將祈求脫苦之不暇，又安能修習出世法門哉。當此之時，但願至誠誠心，稱名求救。則必有無求而不應者。

普門品云，若有無量百千萬億衆生，受諸苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，觀世音菩薩，即時觀其音聲，皆得解脫。是故入大而火不能燒，渡海而水不能溺，乘舶遇風而風不能難，此皆持名消災之實也。至於身臨刑闕而不傷，非人遍滿而不害，囚禁枷鎖而自脫，路値冤賊而不掛，此皆稱名免難之效也。凡此實效，固由罹難者一心稱名，語業歸依之所感召，而菩薩悲慈，天耳遙聞，一聲拔濟，尤有不可思議之威力也。

衆生意識，恒爲三毒所害。三毒之中，以貪爲本，貪之重者，莫過淫欲。淫欲不斷，生死正因。故經不言貪欲，但言淫欲也。或貪增上而不能離，或瞋增上而不能斷，或痴增上而不能破。然由常念恭敬觀世音菩薩，意業歸依，菩薩以他心通，觀心拔濟，威力加持。使得離欲，離瞋，離痴也。

衆生無始，所作惡業，無量無邊，常爲廣大業障所蔽，不能見佛聞法。所願滿足，因其所宜。然由禮拜供養觀世音菩薩，身業歸依，則業障頓消。菩薩以天眼通，觀色拔濟。故能求男得男，求女得女等，滿足一切所求也。

本品經文，雖分叙三業歸依所起之感應，實則一業歸敬，三業備焉。一通濟物，六通具焉。且如有人，一心稱名，語業淨也。然同時必能端其身形，淨其意志，身心亦淨也。至菩薩現身說法，神力自在，尋聲救苦，勢必見其色心。觀心濟拔，豈不察其身語。是菩薩自在之業，互攝互融明矣。

或曰，現在世界，刀兵劫興，列強戰鬪爭城略地，殺人盈野，災害叢生。使天下之人，同罹戰禍之苦，如處水深火熱之中。將如何消弭戰禍，挽救劫運乎。予曰，挽救之道無他，發菩提心，行菩薩道而已矣。普門又云：我爲汝略說，聞名及見身，心念不空過，能滅諸有苦。若我一人，聞名發心，受持聖號，普願大衆，悉皆發心，受持聖號。一人見身，禮拜供養，普願大衆，悉皆見身，禮拜供養。一人心念菩薩功德，普願大衆，悉皆心念菩薩功德。如是自利利他，展轉行化，則苦海可度，覺岸可登矣。豈僅消弭戰禍而已哉。

辛巳觀音聖誕寫於舊都宏衍寺

上海佛學書局出版

（一）印光法師文鈔

正編　兩冊新價三元
續編　兩冊新價三元

印光法師爲佛界泰斗。淨宗名宿。其學問之博。文字之美。操守之嚴。求之今日。殆無其匹。民國九年。文鈔行世。應機調伏衆生。爲瞽盲之眼。二十年內。行銷十餘萬冊。多青年男女。矢誠奔走。而皈依其座下者。至不可計數。由茲返迷歸悟。返邪歸正。生敦倫常。沒生極樂者。亦未可計。故寮叟居士題其書曰。誠無異病。與無量樂。見佛性故。運己濟他。可謂至言。法師自民國十九年閉關蘇州報國寺後。復與各界開示法要及序跋讚頌並答復書翰等文。明道妙眞法師。私自倫抄。積成巨帙。德森法師。編成續集。共二十六萬言。以補正編之不足。可謂撥雲見月。開門見山。暢佛本懷。爲人醒目也。惟書成後。法師即去。法師雖去。正法俱存。故欲追悼法師。請讀此書。再欲親近法師。更宜熟讀此書。繫心淨土。必讀此書。苟欲弘闡大法。尤應速備此書。誠爲希聖希賢成佛作祖之唯一良導也。

佛教團體介紹

中國佛教學院成立一年來之概況

佛教同願會，以時逢末世，正法凌夷，亟應設立學院，培養佛教人才，以圖挽救，遂由常務理事會通過聘任周居士叔迦為籌備主任，成立本院。周居士弘揚佛法，素具信心，就任以後，積極進行，當于二十九年一月二十日假廣濟寺東院房舍三楹，成立籌備處。聘任教務，訓育，事務三課主任，文牘，會計，庶務等職員，訂定各項章則。由同願會呈准前臨時政府內務部立案及北京特別市公署社會局備案後，着手招生。二月十七日，考取預科第一年級正生十二名，備取三名。二月二十四日遷入德勝門內甘水橋胡同瑞應寺院址辦公。該寺建于明時，原名龍華。清康熙時，寺中文光果凝間，兆應祥瑞，故以勅名瑞應。寺臨後海，風景宜人，半城半鄉，適宜學校。惟因年久失修，荒蕪滿目。本院又限于經濟，只得就簡修理。後承建設總署一部興修，漸復舊觀。三月十六日第二次考取正生十四名，備取六名。同時同願會常務會中理事推舉本院董事十三人成立董事會。並舉王什公當事為董事長，聘任周主任叔迦為本院院長。三月十七日本院正式成立，是日舉行開學典禮，佛界名流，生門領袖，濟濟一堂，誠為盛況。後經數入補考插班生，及第二學期，學生已達四十名。本院以人數超過一班，而程度亦稍嫌不齊，乃舉行分班考試，計分甲班二十二名，乙班十八名。繼因事病休學者四人，現尚有三十六名。其中出家學生三十三名，在家學生三名。籍隸河北者十七人，湖南者四人，江蘇二人，山東四人，甘肅二人，雲南陝西浙江奉天河南江省福建各一人。年歲最長者三十四歲，最幼者十八歲。所授課程除注重佛教經籍外，兼及儒學史地，以期相輔而行。且以所授經典，須書參考，在院內設置圖書館。購置書籍已達二千四百三十六冊。使各莘莘學子，得于課餘瀏覽，俾資深造。本院自成立以來，已屆一年，竭力設置，稍具規模。現仍繼續努力，以求預科本科及研究院依次設立，成為吾國唯一之完備佛教大學。以期佛法弘揚，聖學倡明。爰將本院一年來之概況，略書之以待賢達之指正焉。

青島湛山寺之動態

青島昔無佛化，人民之信仰崇拜，只有天主耶蘇并其他相似的宗教而已。廿三年湛山寺成立後，因倓虛老法師之講經，并諸護法居士之協力，始有佛化流行。人民之向者亦日漸增多。茲將分數端述之。

（二）宣化與修持。倓老法師年近古稀，雖時病纏身，但精神毅力猶過常人。每日在湛山寺爲學僧講經一小時。（大乘起信論）星期日必赴市內佛學會爲諸居士公開講經。（法華）聽講人數，恒逾數百，常有擁擠不下之勢。因之各界皈依，爭先恐後。每遇佛菩薩誕節紀念道場，求受皈戒者，極爲踴躍。倓公爲推行佛化極樂爲攝受。公歷年講經，多因機利導，言無虛發。惜記錄乏人，流傳甚少，講錄已刊行者，僅有起信論講義，金剛經親聞記，四十二章經隨聞記，諸書。

寺中學僧六十餘名。因先後來學，程度。分爲研究專科預科。每日除朝暮課誦晚修止觀外。計有性相律各宗教義。并國文日語諸門。凡六小時之功課。自廿五六年。一度經慈舟弘一二律師先後駐錫後。全寺僧衆漸成持律之風。自廿五年春起。全寺過午不食。凡朔望布薩。結夏自恣等事從無虛廢。去夏同願分會成立。全體會員并未入會者數百人。於每月望日必集寺中。由全體僧衆引導舉行念佛一次。每次必請倓老諄諄開示。人心傾向之誠。儀式之莊嚴隆重。堪稱希有。此外復有佛會諸居士自辦之念佛會。於精舍每週講經後在會舉行。并例定每歲春秋二季在寺中舉行佛七。

（三）已有之建築幷餘田。刻下寺中已有之建築。爲藏經樓（內供藏經及部并各刻經處之單行本板豐）後殿（供西方三聖）大雄寶殿（供由緬甸請來之玉佛此像臨時供奉後日重造大佛）藥師塔（磚砌七級人可登眺）講堂齋堂方丈僧寮居士院等堂舍約七八十間。

其前殿（天王殿）及山門。聞己有某居士發心起建。但尚未著手開工。此外有張居士者。鑒於推行佛化。在於經典之普及。近年因紙料騰貴。經書價溢。法化爲之一滯，遂有印刷經書減價流通之倡。聞已籌有端緒。不久即將開辦云。

公開徵聯

資林於民國二十二年任北京觀音寺住持，以寺中殿宇失修，數年經營，粗具莊嚴。今擬於觀音殿前懸一木刻聯額，藉壯觀瞻，屢擬聯文，終未能就。日前夢一老人示余曰，汝欲爲觀音殿製一聯乎，上聯在此，因誦曰：「觀爲能觀，音乃所觀，觀得能所雙亡，方稱大觀自在。」環誦久之，覺文義並妙，擬請海內文豪，佛學大德，將下聯對出，須出語自然，天衣無縫。仲選者略附薄酬，用答雅意。

（函件請逕寄北京東四史家胡同東羅圈觀音寺資林收）

新書介紹

攝大乘論疏四卷

王恩洋疏　佛學書局出版　二冊三元

佛法中，惟大乘為最深邃，最博大；而最難於研究。佛滅度後九百年頃，北印度健馱羅國，有無著菩薩出世，從彌勒菩薩學大乘，於摩揭陀地方撰攝大乘論，此論總攝大乘綱要，昭示大乘精義。以遣迷者妄執，而導之以通途。在陳代真諦三藏譯為中文。於是開創了中國的攝論宗。唐朝玄奘三藏因感譯有許多不合，所以更出新譯。便是王恩洋居士疏的藍本。

此論用十分顯示大乘的要旨，茲錄王居士的疏如次。

一者所知依分，創建立阿賴耶識，攝藏諸法種子。又為三界異熟果識，說一切法甚深緣起，謂分別自性緣起，分別愛非愛緣起，明萬法不從上帝生，不從物質變化進化生，亦非自然無因而生。從種生故，各有自性，依緣起故，都無自我。一切宗教，科學，哲學家言，諸種計度，皆見矛盾，此皆了決。

二者所知相分，分別凡愚所知境界所有實相，括於三性，遍計非有，依他起性有而非實，清淨所緣離言離執，圓成實性，是其真實。如是對遣愚夫徧計所執，說諸法空，圓成實性，說為真實；依他起性說如幻等，由是建立非有非空中道之教。執有者既祛其迷，執空者復通其滯，令般若之義，四含之理，皆能開顯成極了義。

三者入所知相分，悟入唯識性故，入所知相。悟入此故，入極喜地。善達法界，生如來家，前分既以唯識攝一切法，以諸教理成立唯識，此分復說此為門故，而得見道。……然復當知，此唯識義，是方便，由此能遣徧計所執，悟依他起，既遣外境，此唯識義，亦當除遣。方能悟入圓成實性。

四者彼入因果分，說悟入唯識，以六度為因，已入唯識，得清淨增上意樂所攝六波羅蜜多果，由此意樂，為因修習，令此六度，速得圓滿。由是可知大乘菩薩，六度以為其因，自度以為其果，自度度他，福慧資糧，積集無量，如是乃名大士行也。

五者彼修差別分，說已入見道菩薩修習道者要經極喜離垢發光焰慧乃至法雲菩薩修習道者，要經極喜離垢發光焰慧乃至法雲菩薩十地，對治十種無明，證入十相法界，五相薰修，成辦五果，歷三大阿僧祇劫，修乃究竟。蓋發心遠者得果遲。成功偉者用力久，自然之理

，佛果無上，廣大無邊，獨不可歷刼造修，輕易許得者哉。世以即身成佛，立地成佛相唱導者，除密意導人發心外，若執眞實，非誣則慢，自罔罔他矣。

六者增上戒學分，由四殊勝顯菩薩乘戒學殊勝，饒益有情，攝持善法，於以見其廣大，方便善巧，權行利生，於以見其甚深，世有以佛法為桎梏形骸，無益人世者，謗可息矣。

七者增上心學分，以六差別顯菩薩乘心學殊勝，所緣甚深，種類無量，對治圓軍，隨欲受生，引發神通，成廣大業，世有以佛法為剗心滅智，槁木死灰者，盍其休哉。

八者增上慧學分，以十六門，分別無分別智，以唯識義，成立無分別理，分別之智種類差別，由五相故顯大小乘智慧不同，般若經論，處處發明拔勝空性，所有諸法一切無相，無所分別，獨於此能緣空性無分別智甚深般若，自性，所依，因緣，所緣，行相，任持，助伴，異熟，等流，出離，究竟，勝利，差別，譬喻，作事，甚深，都少開顯，此方古德立三般若，曰實相；曰觀照，曰文字，或加所緣，助伴，為五般若，能所發，體相亂，今此發明，得未曾有，從是抉擇，當不復以無想狂思，謂為智慧也歟。

九者彼果斷分，無住涅槃，轉捨雜染，不捨生死，廣大轉依，功德無盡，世有以頑空斷滅為涅槃者，及於生死外別求涅槃，於世間外別求出世者，吹影鏤空，病可瘳歟。

十者彼果智分，法身為性，由十一門，廣辯體相，盛德大業，蕩蕩巍巍，利益有情，窮未來際，凡夫染著生死，汩沒洪流，二乘解脫出離，沈辭寂滅，無智無悲，何堪依怙，唯我世尊，具廣大願，發廣大悲，修習無量無邊功德勝行，永斷之障，圓証二空，成就無比無上甚深果智，受用變化，自在無方，等視衆生如一子弟，四生慈父，三界導師，拔濟災橫，摧伏魔怨，威德顯赫，號薄伽梵，誰有情知，而不皈依，誰有魍心，而不趨証，世之徊徇縱拜於上帝天神之倫，顚倒紛紜於崎嶇傾危之路，邪思橫議，罔喪其功，迷信盲從，恐痛莫救者，宜應知所向往矣。

王居士為歐陽竟無居士高足，精研法相，撰述弘富，此論根據世親無性二疏，附以己意，而解釋，深入淺出，甚便初學。

本刊歡迎訂閱

歡迎投稿

菩薩瓔珞本業經疏合刊　中國佛教學院出版

此經說三賢十聖修行法門以及菩薩十無盡戒，雖爲華嚴支派，而歷代經目天台三觀四十二位之說，原此經倡。世鮮宏傳，亦無註釋。今於敦煌佚籍中，得唐人所著上卷經疏殘卷，而續藏經中有唐新羅元曉之下卷經殘疏卷，因將二疏入經文而合刊之，以爲中國佛教學院講習之用。世之研究華嚴者，亦可以取則焉。

三法度論會譯　中國佛教學院出版

小乘對法之論，乃入道之基礎。自昔六朝學法門徑，略有二路，一者以三法度論爲先，二者以雜阿毘曇心論爲主。然三法度論非有二譯，一名四阿含暮抄，道安法師曾爲之解。一名三法度論僧伽提婆共慧遠譯。前者譯筆艱澀，後者章段不分。今綜兩本會勘并附表于後。文義明晰，最可以爲初學之良導焉。

西藏語讀本　一冊伍角，中國佛教學院出版

大乘佛教久衍于印度，而末以所傳，經論殘缺，正意難明。西藏大藏經中獨多法寶，爲中土所未嘗譯者。是以研究佛法，要以溝通漢藏爲先，而與習藏語，尤爲首務。今以百法論五蘊論唯識三十論唯識二十論藏漢對照，彙印成帙，以爲學習藏文者之初步焉。

佛學答問

答李隱居士問　　最上雲音室

問　摩訶般若波羅蜜經大方便品云，「般若波羅蜜於波羅蜜中最上最妙，須菩提，譬如閻浮提衆女中玉女寶第一，最上最妙，般若波羅蜜亦如是。」此中所謂玉女寶者，指何而言，何以最上最妙，若以天女之美，如玉如寶，謂爲人中上妙，則是色欲邊事，佛所呵斥，不足引爲上妙，經義所在，未能明了，敬請開示。

答　玉女寶爲轉輪聖王福德所致七寶之一，有女之德而無女之惡，於一切女中爲第一，乃世間共許，經文故取以爲般若第一之喻。非佛法中讚此玉女也。

問　誌公有偈云，「五欲貪瞋是佛，地獄即是天堂，智者知心是佛，愚人樂往西方。」此偈語句賅括，非說明則義不顯，茲用數字註出，未知當否，敬請證明。

五欲貪瞋是佛能轉故　　地獄即是天堂業空故

智者知心是佛諸自性故　　愚人樂往西方信不退故

答　若人能知五欲貪瞋自性空寂當體本是靈知佛性　於地獄，當下解脫，所以智者唯修觀心，了知心性即是佛，無智之人，向境馳求，所以佛開方便，示以西方也。答茁茁構架。

問　永嘉證道歌註，有達摩落齒服毒，二祖被害之說。以達摩二祖之道行，人所師仰，何以有服毒被害之，且害之者為誰，其事實如何，敬請。解釋。

答　達摩及二祖被害事見五燈會元，六朝之時，義解昌盛初祖直示觀心，當時並未盡得人所師仰，遇害一事，容或有之，但亦可是晚唐附會，此案牽涉考證甚繁，恕難詳答。

問　西藏密宗傳自蓮花生大士，唐朝密宗傳自龍樹菩薩，二者皆係釋迦文佛法脈，何以統系儀軌截然不同，且西藏學者不認有開南天竺鐵塔密法始流傳世間之說，然則密法果有前期後期之分歟，敬請開示。

答　西藏密法傳自北天竺，中國密宗傳自南天竺，雖同為釋迦支脈，而中興之人不同，傳說自然不一，不須疑也。

問　昔召南居士問某君云，雞卵乃遇煖緣而得生，在煖緣未遇之時，本無第八識，同於五穀。某君答云。雞卵未遇煖緣，賴耶已住，即是有情類。然何以證明賴耶已住，某君則未說明，證之於人，則識去體冷，卵體本冷，焉有識存。究竟卵體有無識住，應據唯識理言核定之，敬乞詳示，以開迷蒙。

答　卵生與胎生有異，即胎生有住胎，卵生無住胎。然與五穀不同，五穀乃共業福報所感以供食用者。卵者，別業正報所感以備識住者，故卵非食物，不應食也。

佛教界消息

北京市決建設釋尊誕生像　并裝佛號霓虹燈

北京市釋迦牟尼佛聖誕聯合慶祝大會，議決於市內風景優美，市民集合處所，建立釋迦牟尼佛像，作為永久紀念。俾過往民衆，得瞻聖容，增長善根。又擬於市內交通便利，高曠處所，設立佛號霓虹燈，俾佛光普照，廣結淨緣云。

中國佛教學院成立同學會
——該院慶祝週年紀念，并擴充圖書館

北京中國佛教學院於三月十七日舉行週年紀念慶祝大會，情形極為熱烈。來賓對該院一年來施設之進步，均盛加讚歎。院長周叔迦居士，為謀同仁同學鍛鍊身心，增進道業起見，特發起組織同學會。內設總務文藝研究美術音樂五部。文藝部編輯佛學月刊。研究部組織法相，天台，戒律，文學四研究組。美術部主辦美術講演會。音樂部組織音樂研究會。總務部則主持一切會務進行事宜。聞該會自成立以來，工作異常緊張，同學向道之心，益覺振奮云。又該院圖書館自聘請專家主持後。已大加擴充，每日同學前往閱覽者，極為踴躍云。

華北居士林開設佛畫研究班

北京華北居士林，爲宣揚佛教美術起見，創設佛畫研究班，招考藝專畢業或同等學力者，加入研究，定四月廿四日開課，每週授課三次，每次二小時，專任教授爲黃賓虹及周叔迦居士，二君於美術及佛學界，久負盛名，此次担任教授，當能爲藝術界放一異彩云。

法源寺丁香盛況 該寺修建華嚴水陸道場

北京法源寺爲京都八大剎之一，唐曰憫忠，明曰崇福。清雍正間，始改今名，殿宇莊嚴，法事興盛，該寺丁香素著盛名，退居老和尚梵月住持天文，每年均邀請京市名流臨賞，今年花事尤盛，一時文人雅士，濟濟於法源寶境云。又該寺自夏曆二月十九日起至四月初八日止修建法界聖凡冥陽普利水陸大齋及華嚴懺法勝會道場四十九天，專爲消災祈福，已於釋尊誕日功德圓滿云。

廣濟寺結夏講經 該寺附設學院招生

北京廣濟寺每年於夏曆四月十五日起，至七月十五日止，遴聘結夏講經。今年仍請道源法師，講大乘起信論，瑜伽菩薩戒，地藏本願經，觀無量壽經云。該寺附設弘慈佛學院中學部頃發出通告，招生入院修學，夏曆四月十六日至七月十五日報名，七月十六日考試，錄取者定于七月十八日入學，遠方學人因路途阻隔，考期及入學時間，得酌量延長云。

慈舟法師講華嚴經

北京淨蓮寺附設法界學苑，於廿六年春間轉華嚴根本法論，廿八年秋開後，繼演此經流類。今欲攝末歸本，仍請慈舟老法師重轉華嚴，已於三月二十四日下午開講云。

拈花寺開講法華經

北京拈花寺退居全朗老法師，歷年在寺講經，深入淺出，辯說無礙，茲應量源和尚之請，已於夏曆四月十五日起開講法華經，一般善信前往聽講者極爲踴躍云。

西山靈光寺裝修佛像

北京西郊四平台靈光寺，新建大雄寶殿由各方請來佛菩薩羅漢等像多尊，擬安大殿供奉。惟諸尊像，年久失修，像體殘缺，擬裝金塑漆，莊嚴聖容，聞該寺已通啓十方善信，隨願佈施云。

石燈吉祥寺送座誌盛

北京石燈吉祥寺，爲唐代名剎，印智法師重建殿宇，煥然一新，近因法務日繁，傳授法徒證澄(即淵澄)繼任該寺住持，已於四月初四日送座云。

本刊啟事

本刊創辦伊始，內容及編排均未能十分滿意，今後當盡力改善，讀者對本刊有建議時，極爲歡迎。

本刊投稿簡章

一、本刊以宏揚佛法為宗旨，歡迎外來稿件。凡佛教評論，教理專著，諸經解釋，各宗概要，修行講話，佛教史話，釋尊本生故事，古今大德傳記，寺志，遊記，禪林佳話，宗門日記，佛教掌故，靈感記實，閱讀隨筆，詩文小說，內典介紹等，均所歡迎。

二、本刊篇幅有限，來稿每篇最好在一千字左右，長篇專著不在此限。

三、來稿最低限度，須文字通暢，含義精警。文言白話不拘。

四、來稿須用方格稿紙繕寫清楚。

五、來稿須註明詳細通訊處及真實姓名，以便通訊。發表時署名，聽作者自便。

六、來稿編者有增刪權。

七、來稿經採用後，酌贈本刊。

八、原稿無論登載與否，概不退還，預先聲明者，不在此限。

九、來稿請逕寄北京德勝門內甘水橋胡同中國佛教學院同學會文藝部收。

佛學月刊 第一卷 第一期
民國三十年六月一日出版

編輯者 中國佛教學院同學會文藝部
北京德勝門內甘水橋胡同
電話四局〇六七六

出版者 佛學月刊社
北京西安門外大街四九號
電話西局二二八三號

發行者 北京佛學書局
北京西安門外大街四九號
電話西局二二八三號

價目

零售	每冊定價大洋一角		
預定	半年	六冊	大洋六角
	全年	十二冊	大洋壹元
	（郵費在內）		

注意：定閱諸君請逕向北京佛學書局接洽